

Periódico mensual
Septiembre 2019
Qollasuyu
Bolivia
Año 12
Número 157

EDICIÓN ELECTRÓNICA



En Santiago de Collana se evidencia que la autogestión eficiente en base a organizaciones sociales tradicionales, puede solucionar muchas deficiencias que las instituciones estatales no pueden resolver.

Editorial

Bartolina Sisa: la mujer es y será protagonista de nuestra historia

El 24 de agosto de 1753 nació Bartolina Sisa Vargas, mujer indómita, inteligente y valiente, madre, virreina y esposa de Túpac Katari. Bartolina Sisa fue comandante del ejército aymara que se levantó en contra de la opresión colonial en la epopeya de 1780 - 1781. Fue ejecutada en La Paz el 5 de septiembre de 1782.

Bartolina Sisa encarna no sólo a la mujer "indígena", sino a todas las mujeres que lucharon y luchan contra el poder hegemónico. En ella se reflejan valores y virtudes universales que pueden servir de inspiración en cualquier latitud y que por su esencia son atemporales.

El aporte de la mujer "indígena" a menudo es reducida desde las élites como la "historia de las minorías" concluyendo en "fechas para las minorías" como "el día de la mujer indígena", reproduciendo criterios coloniales de diferenciación. También es necesario mencionar que está pendiente la valorización de la participación de la mujer en los movimientos sociales y políticos en los cuales jugaron y juegan un rol fundamental. Existe una ausencia de debe ser solventada por futuros estudios, porque no se puede entender la historia si no es enfocada desde su integridad.

Es necesario reflexionar sobre los problemas sociales que han recrudecido en los últimos años como el machismo y la violencia hacia la mujer, ya sea física o psicológica. Las sociedades cambian y también los roles, es necesario una apertura de mentalidad y más aún en una sociedad conservadora como por ejemplo es la sociedad aymara.

En los últimos años, a la par de los cambios sociales, se han venido planteando interesantes posturas ideológicas con un enfoque especial en la mujer. Queda planteado el desafío de trascender a los feminismos occidentales y pensar acciones en el marco a una realidad y recorrido histórico propio.

Una de las mujeres más destacadas de la historia reciente, Domitila Chungara expresaba: "Si el hombre y la mujer se unen, lograrán grandes cambios", en ese marco se debe pensar todo proyecto, toda lucha como una tarea compartida, como hace 238 años, cuando mujeres y hombres lucharon de forma conjunta y estremecieron los Andes y pusieron en jaque al poder colonial.

Desde Pukara rendimos nuestro homenaje a Bartolina Sisa y a través de ella a toda mujer que es parte fundamental de nuestra sociedad.

Fuente de la foto de portada: <http://picdeer.org/place/458895131>



Comité Director:

Pedro Portugal Mollinedo
Elías Ibañez
Guido J. Alejo Mamani

Comité de redacción:

Nora Ramos Salazar
Daniel Sirpa Tambo
Carlos Guillén
Magali V. Copa Pabón

Depósito legal 4-3-116-05
e-mail:
info@periodicopukara.com
www.periodicopukara.com
Teléfonos: 71519048

Colaboran en este número:

Pedro Hinojosa Pérez
Albino Benito Zuasnarbar
Lucía Criales
Pablo Masías Núñez del Prado
Carlos Humberto Burgoa Moya

II Congreso Latinoamericano de Historia de la Mujer

Género y Feminismo

Argentina Chile Ecuador Brasil Perú Bolivia Paraguay México Colombia

FECHA:
04 - 05 Septiembre

Horas:
09:00 - 12:30
14:00 - 18:30

Lugar:
Salón Audiovisual - Carrera de Sociología
UPEA

Organiza:
Laram Warmi nakan yachaywasi

Conferencistas Invitadas:
Daniela G. Toledo Viquez
Yola Mamani Mamani
Carmen L. Rocha Viquez
Adriana Guzmán Arroyo

Informaciones:
76214750

Auspician:
ALAHIS, UPEA, LARAMA, jichha

Los artículos firmados no representan necesariamente la opinión de Pukara.
Todo artículo de Pukara puede ser reproducido citando su fuente.

Renace la CSUTCB contestataria:

Eligen a Felipe Quispe ejecutivo de la CSUTCB contestataria

Redacción Pukara



Felipe Quispe, uno de los líderes históricos de la CSUTCB ha retornado a la vida dirijencial con la tarea de estructurar una organización fuerte que pueda ser un contrapeso a la hegemonía del MAS en el control de las organizaciones sociales.

Fuente de imagen: Página Siete

El gobierno del MAS consciente del poder del sindicalismo destruyó a la CSUTCB corrompiendo a su dirigencia campesina con procedimientos como del Fondo Indígena.

La elección de Felipe Quispe como el renovador de la CSUTCB marca un hito importante en la vida sindical y política de Bolivia.

En entrevista a la prensa el Mallku señaló que está obligado cargar nuevamente "el chicote de mando" en un diseño nuevo del sindicalismo campesino, marcada por el respeto al pluralismo ideológico. Señaló también que recuperará las instalaciones de la CSUTCB una vez pasadas las elecciones del mes de octubre. Felipe Quispe piensa que Evo Morales va a perder esas elecciones, pero que "caiga el Evo o no caiga el Evo nosotros vamos a ingresar a las oficinas de la CSUTCB".

Felipe Quispe Huanca, el Mallku, fue elegido Secretario Ejecutivo de la CSUTCB en el ampliado del sábado 24 de agosto en el Coliseo Cerrado de la ciudad de La Paz, evento convocado por antiguos dirigentes de esa Confederación y que contó con la asistencia de dirigentes, secretarios generales de comunidades y militantes de base.

Se trata de una CSUTCB insurgente, enfrentada a la actual oficialista copada por el gobierno de Evo Morales.

Ese ampliado fue organizado para discutir la actual decadencia de esa organización, marcada por el servilismo de su actual dirigencia hacia el gobierno del MAS.

Desde la asunción de Evo Morales al gobierno de Bolivia, ese régimen subordinó las organizaciones sindicales, quitándoles su carácter autónomo y reivindicativo a través de la corrupción de sus dirigentes y el empleo de sobornos y dádivas materiales. Es lo que sucedió por, ejemplo, con la otrora gloriosa Central Obrera Boliviana, COB.

Cuando no pudo controlarlas, el actual gobierno simplemente fomentó la división interna, promoviendo el fraccionalismo y creando organizaciones paralelas. Es lo que sucedió con el CI-DOB, CONAMAQ y la Federación de Cocaleros de los Yungas de La Paz, entre otros.

El sindicalismo campesino nació a partir de la Revolución Nacional del MNR en 1952. A través la movilización de sindicatos agrarios armados se garantizó la Reforma Agraria que dio la propiedad de la tierra a quienes la trabajaban, en desmedro de los latifundistas que la habían usurpado. Pero el régimen del MNR instrumentalizó al sindicalismo campesino para utilizarlo de fuerza manejable contra sus opositores.

A partir de entonces el sindicalismo campesino fue un apéndice de los gobiernos de turno. Esa situación se rompió con la creación de la Confederación Sindical Única de Trabajadores Campesinos de Bolivia, CSUTCB, el año 1979, bajo el liderazgo de Gena-

ro Flores, recientemente fallecido. Así, el sindicalismo campesino recuperó independencia de los partidos y de los gobiernos de turno, pero cayó bajo la manipulación de ONGs.

La plena independencia ideológica y orgánica se dio el año 1998, cuando asume la Secretaría General Felipe Quispe Huanca, el Mallku, quien convierte el sindicalismo campesino en fuerza insurgente al exigir la presencia indígena en el poder. Los años 2000 y el 2003, bajo la conducción de Felipe Quispe, la CSUTCB será fuerza motriz en la caída de los gobiernos de Banzer y, principalmente, de Gonzalo Sánchez de Lozada.

Esa situación revolucionaria hizo que muchos sectores buscaran más bien otro indígena, considerado más dócil y menos peligroso -Evo Morales- para apoyarlo, en desmedro de Felipe Quispe. De esa manera el MAS llegará al poder el año 2005, en hombros de la clase media y de ONGs, quienes -irónicamente- hoy día lo repudian y combaten.

Una de sus primeras medidas, señaló el Mallku, será la de liberar a los presos políticos del actual gobierno: "Hay dirigentes de las diferentes organizaciones que están en las cárceles, vamos a luchar hasta lograr la libertad de los cocaleros, de los compañeros de Achacachi, también", señaló.

Hasta que se concrete la recuperación de las oficinas de la CSUTCB, Felipe Quispe tendrá sus oficinas en ambientes de ADEP-COCA, en la zona de Villa Fátima de la ciudad de La Paz.

El nuevo protagonismo de Felipe Quispe desaira a quienes lo consideraban un dirigente caduco. Demuestra más bien que sectores importantes de la población lo reconocen como recurso para rectificar los desvaríos y la tentación dictatorial del actual gobierno.

Reflexiones sobre la economía:

Economía: el futuro es apasionante

Por: Pedro Hinojosa Pérez*

Introducción

El futuro llega a paso cada vez más rápido.

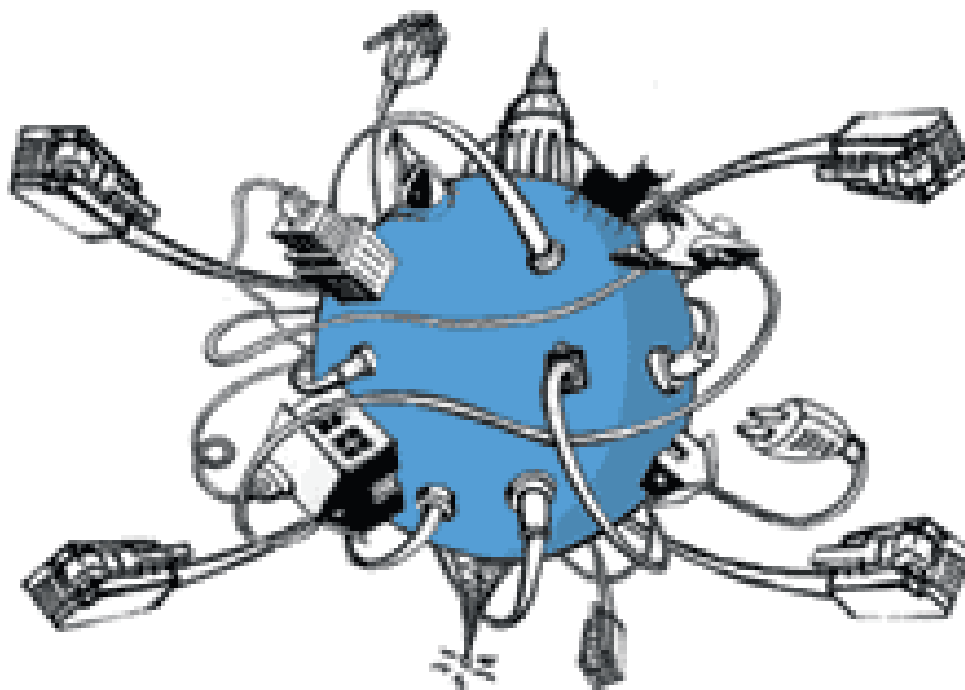
Alvin Toffler, el futurólogo economista, explica que los cambios de cultura tienen un fuerte impacto en el comportamiento de la economía.

El especialista prevé que las profesiones basadas en mejoras sociales serán el siguiente paso, de ahí que esta tendencia empate con un nuevo escenario en el que el poder de consumo y el margen de política económica lucen más reducidos.

La nueva economía vendrá cargada de nuevos retos. Así por ejemplo, la cuarta revolución industrial (4IR) nos llevará a una era de innovación rápida, catalizada por las infotecnologías y por nuevos avances biotecnológicos, que maximizarán el potencial humano (healthcare & biotech) aportando nuevas habilidades físicas y cognitivas en el ser humano y contribuirán así a alargar la vida. Nuestros sistemas de salud, transporte, comunicación, producción, distribución y energía –entre otros– se transformarán completamente. En las infotecnologías, será clave la adopción de la tecnología 5G, la robótica y el desarrollo de la inteligencia artificial (IA), entre otros instrumentos.

La nueva red 5G incidirá en la productividad de las economías con mucha más fuerza que las tecnologías anteriores. Servicios tan críticos como el coche autónomo, las operaciones quirúrgicas teledirigidas o las comunicaciones por satélite necesitarán la tecnología 5G para ofrecerse con garantías.

Se espera también que la tecnología basada en la IA (Inteligencia artificial) transforme la economía. Gracias a los avances en el aprendizaje profundo (deep learning), se ha pasado de la Era de la Innovación a la Era de



En un mundo cambiante es necesario replantear la economía en función de problemáticas propias del siglo XXI, como el calentamiento global y la consecuente crisis ambiental, así como los grandes avances tecnológicos como el Internet de las cosas (IoT).

Fuente de imagen: <https://www.elmundo.es/especiales/2001/07/sociedad/globalizacion/globalizacion.html>

la Implementación, en que lo importante son la ejecución, la calidad del producto, la velocidad y los datos. La ejecución tecnológica se basará en una competencia increíble para mejorar el producto e intentar desarrollar modelos de negocio imbatibles. Quien tenga la capacidad para adoptar y adaptar la tecnología de la IA y hacerlo a gran velocidad y escala masiva, quien sepa innovar en IA convirtiendo las ideas en resultados, tendrá muchas oportunidades de triunfar.

Entre los principales factores de cambio estarán presentes:

- El acceso a nuevas tecnologías.
- Los recursos naturales serán más escasos.
- Aumentará la cantidad de las migraciones y el envejecimiento de la población.
- Será más creciente la demanda por alimentos y agua dulce.
- Aumentará proporcionalmente en cantidad las clases medias.

Los siguientes pasos necesarios

Para que funcione la nueva economía previamente se debe terminar asuntos pendientes de la economía global tal como lo manifiestan reconocidos economistas a nivel mundial.

Lo que se avecina para la economía mundial no se ve nada fácil. En el próximo medio siglo habrá que resolver problemas derivados del aumento demográfico, los avances tecnológicos, el estancamiento de algunas economías, el calentamiento global y la desigualdad, entre otros.

La revista Finanzas & Desarrollo, publicación del Fondo Monetario Internacional, preguntó a cinco brillantes pensadores económicos –todos ganadores de Premio Nobel– cómo ven el futuro de la economía mundial en los años venideros.

Aunque estos expertos no coincidieron en las mismas preocupaciones, sí dejaron en claro que los desafíos del planeta –en los próximos 50 años– son apremiantes.

Muchos de los problemas vienen del pasado y las soluciones no están claras.

1. Hay que cuadrar el desajuste que dejó la crisis:

Paul Krugman, Premio Nobel en 2008, considera que el problema más grande que enfrenta la economía mundial –o al menos los países relativamente ricos– es un asunto que a muchos economistas jamás se les había ocurrido que verían. Por primera vez desde los años treinta, el mundo está sufriendo de una falta persistente de demanda. Es decir, la gente no está gastando lo suficiente como para usar la capacidad productiva que tienen las economías. Este problema supuestamente estaba resuelto y no se iba a repetir. Pero se repitió, y la solución no está clara.

Krugman, profesor de Economía y Relaciones Internacionales en la Universidad de Princeton, afirma que haber permitido que echara raíz una recesión mundial profunda parece haber conducido, con el correr del tiempo, a un enorme deterioro de las pers-

* Pedro Hinojosa Pérez es Doctor en Economía y asiduo colaborador de Pukara

pectivas económicas a más largo plazo. Esto implica, a su vez, que sustentar una demanda adecuada es tremendamente importante, no solo a corto plazo sino también a largo.

El también columnista del New York Times dice que estimular la demanda debería ser una prioridad urgente de los gobiernos. Lamentablemente –anota– lo que se ha aprendido desde 2007 es que las instituciones encargadas de formular la política económica no están en absoluto bien preparadas para enfrentar déficits de demanda grandes y sostenidas.

2. La economía debe estar al servicio de la sociedad:

Según Joseph E. Stiglitz, Premio Nobel en 2001, la batalla más importante de la economía mundial librada después de la Segunda Guerra Mundial fue entre los sistemas económicos: si el comunismo o el capitalismo ofrecían la mejor manera de lograr crecimiento y prosperidad para todos. Pues bien, con la caída del Muro de Berlín, la batalla acabó.

Ahora está comenzando otra lucha: ¿qué modalidad de economía de mercado funciona mejor? Para Stiglitz es claro que la teoría económica del goteo no funciona, como lo muestran sobradamente los datos estadounidenses. Y esto es así especialmente cuando gran parte de la desigualdad es producto de la captación de rentas (los que están más arriba se hacen con una proporción cada vez mayor de la riqueza nacional) y de la ausencia de igualdad de oportunidades, que implica que los que están más abajo nunca tienen la posibilidad de hacer realidad su potencial.

Stiglitz, profesor en la Universidad de Columbia, dice que el falso capitalismo que ha surgido en Estados Unidos y en algunos otros países es producto de una democracia fallida que permite a la desigualdad económica traducirse con facilidad en desigualdad política y en un círculo vicioso en el cual un aumento de una forma de desigualdad exacerba la otra. El principal reto que enfrentará el mundo en las próximas décadas va más allá de moderar los excesos de la economía de mercado, y consiste –entre otras cosas– en evitar la toma de riesgos excesiva, los préstamos abusivos y la manipulación

del mercado, que tan claramente se manifestaron las instituciones financieras en los últimos años.

3. Impuestos para frenar el calentamiento global:

George Akerlof, Premio Nobel en 2001, cree que la forma como se está explicando el problema del calentamiento global es demasiado fría y tímida. Si bien los dirigentes mundiales se reúnen en grandes congresos, como Río de Janeiro, Kioto, Johannesburgo, Copenhague, los pronunciamientos son solemnes pero la acción contra el calentamiento global inevitablemente se posterga.

Akerlof, profesor emérito de Economía de la Universidad de California, Berkeley, señala que el lenguaje del calentamiento global no motiva ni a los particulares ni a los gobiernos a actuar ya mismo. Se necesita una narrativa que impulse a hacer lo necesario.

Sugiere que la mejor manera de combatir el calentamiento global –aunque a un costo considerable– es fijar un impuesto uniforme sobre las emisiones de dióxido de carbono, y subirlo hasta que las emisiones caigan a niveles aconsejables. Una política óptima también implicaría subsidiar la investigación y el desarrollo dedicados a reducir las emisiones.

Así como el calentamiento es un problema global y las emisiones se producen en todos lados, los impuestos y los subsidios deben ser mundiales. Todos los países deben sentirse obligados a participar. Se requiere una alianza planetaria.

El mundo se debe convencer de que hay que luchar, y luchar hasta el cansancio. Según Akerlof hay dos verdades incómodas. La primera es el calentamiento global en sí. La segunda es que la narración que se escucha sobre el problema todavía no lleva a todos a combatirlo.

4. Las grandes economías tienen que acelerar el ritmo:

Para Robert Solow, Premio Nobel en 1987, el mundo no tiene posibilidades de librarse de problemas económicos apremiantes en los próximos 50 años. La lista de ellos incluye lidiar con las causas y las consecuencias del cambio climático; responder al aumento

de la desigualdad del ingreso y la riqueza dentro de las economías nacionales y, en el caso de las economías prósperas, adaptarse a la aparente tendencia de la conjunción de tecnología y demanda de empleos.

A Solow, profesor emérito del Instituto Tecnológico de Massachusetts (MIT), también le preocupa la tendencia de un grupo de economías a crecer con lentitud. Algunas, incluso se encuentran parcial o totalmente incapacitadas para aprovechar al máximo su potencial productivo.

Los coletazos de la recesión persisten y una muestra es que en Estados Unidos, al menos, la inversión empresarial no se ha recuperado del todo, a pesar de que las utilidades han sido muy sólidas. En este sector el ahorro supera la inversión desde 2009.

La conclusión de Solow es que las economías prósperas de Europa, Japón y América del Norte, están atrapadas en un episodio de “estancamiento”. No se sabe si será transitorio. De no ser así, y no encontrar una salida pronto, hay muchas menos probabilidades de solucionar los problemas más grandes que se avecinan.

5. Reducir la pobreza y crear más oportunidades:

Michael Spence, Premio Nobel en 2001, considera que abundan los retos apremiantes para la economía mundial. Sin embargo, cree que el más urgente tiene que ver con promover el crecimiento de las economías en desarrollo.

Esto tiene que ver con la promesa no solo de reducir la pobreza, sino también de crear más oportunidades y de llevar vidas saludables, productivas y creativas para el 85 por ciento de la población mundial. Para el profesor de Economía en la Escuela de Empresa Stern de la Universidad de Nueva York, el problema, por el momento, es que no existe un consenso sobre cómo lidiar con las distintas formas de desigualdad.

De acuerdo con Spence hay otra gran preocupación en el horizonte económico. En los países más avanzados, la tecnología está reduciendo o eliminando cada vez más empleos mediante la automatización, la eliminación de intermediarios y la deslocalización en cambiantes cadenas mundia-

les de suministro.

Dado que este cambio es tan veloz, los mercados laborales están desequilibrados; el capital humano no puede seguirle el ritmo a la evolución de la demanda de la economía mundial. Apresurarse a retomar el equilibrio es algo que reviste gran prioridad para el crecimiento y la distribución equitativa prácticamente en el mundo entero

Conclusiones.

Por todo lo anteriormente manifestado se hace imperiosa la necesidad de reaprender todo lo conocido, es decir, tenemos que volver a estudiar y aprender las nuevas tendencias sociales, económicas e incluso políticas. Esto implica que debe cambiar drásticamente nuestra mentalidad.

Necesitamos urgentemente nuevas ideas en al menos cuatro áreas –la política fiscal, la política monetaria, el crecimiento sostenible y las expectativas racionales–. Y esas nuevas ideas deben tener en cuenta que la economía no es una ciencia sino un arte que usa instrumentos científicos, y por eso es más parecida a la medicina que a la física. Usamos mediciones, pruebas y datos, pero el éxito de nuestras predicciones y nuestras terapias dependen de nuestro acierto en incorporar el entorno y la psicología de los individuos. El reto es enorme, pero merece la pena intentarlo.

Bibliografía:

<https://expansion.mx/economia/2012/12/10/como-sera-la-economia-del-futuro>

<https://www.eleconomista.es/economia/noticias/4463574/12/12/Como-sera-2030-La-economia-global-seguira-siendo-pro-pensa-a-potenciales-cisnes-negros.html>

<https://www.semana.com/economia/articulo/lo-que-le-espera-en-el-futuro-la-economia-mundial/404977-3>

https://elpais.com/diario/2011/07/31/negocio/1312118076_850215.html

Filosofía y lingüística - Perú

La racionalidad andina a partir del idioma quechua

El uso de la lengua revela la racionalidad del hablante.

Por: Albino Benito Zuasnabar*

Un niño de la comunidad, recién ingresante a un seminario, cuando le interrogaron sobre su procedencia dijo: - «De Jorge; de su casita en su abajito vivo, en ahí nomás. Es cerquita detrás de un cerro nomás es¹». En la Institución Educativa llamada «seminario»², los curitas españoles eran formadores de niños quechua hablantes; tenían mucha interacción con los padres, también quechua hablantes monolingües. Los curitas recién llegados, al inicio tenían mucha dificultad para entender el castellano andino, muchas veces les quemada el hígado y otras veces los hacían reír. Estaban mal las oraciones según la sintaxis del castellano, sin coherencia: era otra lógica distinta.

En los Andes de Sudamérica se desarrollaron diferentes pueblos, quienes antes de los españoles tenían su propia cultura; lo que muchos intelectuales llaman Cultura Andina. En un entendimiento exacto esta cultura conformaría de lo prehispánico a lo hispánico. En la actualidad, sobre todo en la región andina existe una cultura híbrida, se habla un castellano andino (quechuañol). Por ejemplo: «En ahisito está, 'ahí está'; de María su falda, 'la falda de María', etc.

Este trabajo estriba en la cultura andina prehispánica, desde los escritos antiguos de los cronistas como son: los diccionarios y doctrinarios en quechua, completados y comparados con el quechua viviente actual, sobre todo la de

1 Frase recogida por el sacerdote católico Alfredo Bustíos de España en su libro *Amanecer en Huancavelica: Una experiencia pastoral en Perú*.

2 Seminario menor, una Institución educativa católica de nivel secundario para niños de 11 a 18 años de edad promedio, ubicado en la ciudad de Huancavelica-Perú; enclavado en los Andes centrales.

* Albino Benito Zuasnabar es Miembro de la Escuela Amawta y egresado de posgrado de la mención lingüística quechua e interculturalidad. Facebook: A.benito zuasnabar y sitio web www.escuelaamawta.com



La lengua griega sirvió para estructurar muchas palabras que forman parte de la "racionalidad occidental, de la misma forma la lengua quechua denota muchos aspectos de la "racionalidad" andina.

Fuente de imagen: Gráfico proporcionado por el autor del artículo.

los quechuas hablantes monolingües de la región de Huancavelica, Ayacucho y Apurímac.

El estudio del castellano andino evidencia una lógica distinta, por lo menos en comparación con el castellano de España. Por ejemplo, aparece doble posesivo. «Su hermana de la señora». Es más, se oyen palabras como: profesorcito, Anita, padrecito, 'diminutivos' que en quechua denotan afectividad. También el uso de preposiciones, 'en aquí', 'estoy de hambre', 'voy Lima', 'he trabajado de cargador', etc. La importancia en la oración es el predicado más que en el sujeto, lo que en adelante detallaremos. Los ejemplos mencionados en su sintáctica muestran una racionalidad andina: Sujeto—objeto—verbo (SOV).

Según la racionalidad occidental, lo andino no sería racional; por considerarse universal; la racionalidad no sería adecuada para

la racionalidad andina y desde la andina no habría ni la palabra racionalidad, puesto que fue otra cultura. Sin embargo, para el entendimiento del presente artículo consideraremos la racionalidad como un discurso coherente, que fluye en contextos diversos no reductibles a un esquema o patrón universal.

Evidencialidad

En la lingüística se entiende por evidencialidad el marcar la fuente de información; es decir, en qué tipo de conocimiento se basa el hablante. No se evalúa alguna parte de la proposición, sino tan solo se declara la fuente de información contenida en la proposición. Como nos explica el lingüista Vlastimil Rataj (2013). «La evidencialidad es una categoría gramatical cuyo significado primario es la fuente de información (Aikhenvald, 2004: 3). Los hablantes de lenguas con evidencialidad gramatical tienen que

usar ciertos métodos gramaticales para marcar explícitamente el tipo de la fuente de información ("evidencia"). La fuente de información puede ser de varios tipos: visual o sensorial (ambos tipos llamados en conjunto evidencia directa o de primera mano), inferencial, asuntiva, reportativa (reportada) o citativa». Y es más, nos aclara que «la mayoría de las lenguas europeas no tienen evidencialidad gramatical, para traducir los significados evidenciales se usan en muchos casos; formas cuya función es modal»

En las lenguas con evidencialidad gramatical, la veracidad de la proposición generalmente no está afectada por un evidencial. Sin embargo, esto no excluye la posibilidad de que los evidenciales en algunas lenguas puedan tener extensiones epistémicas. De hecho, todas las lenguas tienen recursos para las evidenciales.

TABLA 1

Sufijo	Evidencia	Ejemplos
-mi/-m (n)	(directa)	Anam mikuchkan. 'es Ana quien está comiendo'.
-si/s	(reportativo)	Anas mikuchkan. 'Dicen que Ana está comiendo'.
-chá/ch	Conjetural (especulación y posibilidad)	Anachá mikuchkan. 'Será Ana que está comiendo'.

Según Vlastimil Rataj, la mayoría de las lenguas con evidencialidad se hablan en América y Asia. Y cuando hablamos de América nos referimos propiamente dicho al idioma quechua. Pues posee medios gramaticales (partículas/sufijos) el uso de estos evidenciales gramaticales hacen que sea coherente la información y lógica en el medio que hablan (ver tabla 1).

El uso de los sufijos es obligatorio para marcar la evidencialidad; si alguien no usara entonces no tendría la evidencialidad en lógica propiamente dicho del idioma quechua.

La existencia de la partícula -mi/-m, en quechua que marca la primera información como una evidencialidad directa, es el primer nivel de conocimiento, por lo que todo quechua hablante está obligado usar cuando es información de primera mano. Y de la misma manera, para reportar o que se entienda reportativo o narrativo es obligatorio el usar -si/s; aunque en este podríamos utilizar otros recursos —citativo —nispam nin— 'diciendo dice', lo cual no será parte de presente estudio. Mientras en conjetural -si/s, el hablante infiere, con una posibilidad de que ha sido así. No se entenderá como una mentira, evidencia una conjetura, no como una mentira del hablante.

La modalidad

Expresa la actitud del hablante hacia lo que dice; es más, se refiere no solamente a lo que se dice sino a cómo se dicen las cosas, añade perspectiva respecto a lo dicho. La modalidad expresa un amplio campo de matices semánticos, según la actitud del emisor ante lo enunciado y su interlocutor: certeza, probabilidad, posibilidad, creencia, obligación, seguridad, permiso, duda, predicción, valoración, afectividad, etc. Estos en quechua se expresa con los sufijos, -mi/-m, -si/s y -chá/ch. Aunque para afectividad se utiliza -cha, -lla, -kapu, -wa. Misicha-'gatito (afectivo)', misichalla-'pobre gatito (afectivo)' y mikuchakapuwachkan-'me los está comiendo' (referente un animal o persona con mucha afectividad). Posee tipologías en función de los distintos matices semánticos que expresa la modalidad:

La modalidad epistémica se define como la expresión del grado de certeza o duda que el emisor muestra con respecto a la verdad; de la proposición contenida en su enunciado, la actitud del hablante es muy segura (ver tabla 2).

La modalidad epistémica se refiere a cuán real, segura o probable es la información: el hablante evalúa la realidad, la veracidad (y por consiguiente, la credibilidad) de la información.

La modalidad deontica indica la obligatoriedad de que se dé el contenido enunciado, en relación con un sistema de normas (ver tabla 3).

La obligación es que «sepa» Pedro por eso se coloca -m en yachanan. Pues, está permitido que sepa Pedro. Para lo prohibido en quechua se hace con 'ama', y obligatoriamente se coloca el sufijo -m en la palabra mencionada; por ser elemento principal según contexto de la oración.

La modalidad axiológica o apreciativa muestra la actitud del emisor con respecto a lo comunicado en cuanto a su escala de valores; permite expresar una valoración moral o estética: Manam allincha Lucas yachasqanqa -'No me parece bien que Lucas lo sepa'.

Marín cierto día había hurtado un caballo. Y en su búsqueda lo sospecharon de Carlos, otro comunero, a quien le llevaron a la plaza principal y le obligaron a decir la verdad. Le preguntaron: — ¿chay wistuta qamchu suwarqanki? — '¿tú has robado a ese caballo?' y su respuesta fue — Manam ñuqachu taytakuna 'en verdad yo no fui señores'. Mientras Pablo, un anciano de la comunidad, sospechaba de Juan, por lo que tornaron a preguntarle. ¿Qamchu chay wistuta suwarqanki? ¿tú es quien ha robado? — Mana ñuqachu taytakuna. 'no fui yo señores'.

En el caso presentado Marín y Carlos tajantemente niegan haber hurtado. Si nos damos cuenta, Carlos en su respuesta utiliza la evidencialidad directa (-m) — manam — 'en verdad no'. Mientras Martín, 'el ratero', no utiliza la evidencialidad — mana 'no'.

Ambos tienen la actitud (modalidad) de decir la verdad, sin em-

TABLA 2

Sufijos	Modalidad	Ejemplos
-mi/-m	Información de primera mano.	Juanmi yachan. 'Es verdad, Juan sabe.'
-si/s	Información de segunda mano.	Juansi yachan. 'En verdad, dicen que Juan sabe.'
-chá/ch	(especulación y posibilidad).	Juanchá yachan. 'Yo creo, tengo fe y mi acierto es que Juan sabrá.'

TABLA 3

sufijo	Modalidad deontica	Ejemplo
-mi/-m	Obligación	Pedro yachananmi- 'en verdad Pedro debe saberlo'
-mi/-m	Permisión	Pedro yachananmi 'Pedro debe saber'
Ama + (-m)	Prohibición	Amam yachananchu 'En verdad no debería saber'

bargo, Carlos al utilizar la evidencialidad (-mi/-m), revela que es inocente. Mientras Martín a pesar de tener actitud (modalidad); y al no usar el (-mi/-m) revela una mentira. Entonces la racionalidad andina está en la obligatoriedad de decir la verdad.

La complementariedad entre la evidencialidad y la modalidad, revela la lógica de la lengua quechua. Y de hecho esto lo hace con una 'partícula', cosa que el castellano recurre a varias palabras; para la evidencialidad.

Es más, tenemos la pregunta ¿imam sutyiki?-'¿Cuál es tu nombre?', cuya respuesta es Sutyiqqa Pedrom- 'en verdad mi nombre es Pedro'. En las oraciones negativas y afirmativas definitivamente se usa -mi/m y -si/s. Según Holguín.

Pronombres personales y la razón inclusiva y exclusiva:

Los trajines de los comuneros que a causa de un delito se dé un castigo muy severo a un ladrón, despierta interés de los medios de comunicación y sobre todo de los entes de la justicia (fiscalía y poder judicial). En una ocasión, los comuneros se habían reunido para tomar acuerdo para castigar al ladrón. El presidente dijo: Ñuqanchikmi kunan suwakasqanmanta maqasunchik. 'nosotros castigaremos por ser ladrón'. Y en ese contexto los periodistas con ansias de obtener una noticia, preguntaron a Pablo 'un integrante de la comunidad': ¿sabe cómo lo maltrataron?, ¿quién fue autor del hecho? Pablo consiente del suceso en su comunidad responde: Ñuqaykum. 'en verdad nosotros'. Y reitera el periodista

diciendo: ¿exactamente quién fue? Y él, responde; llaypaykum ñuqaykum 'todos nosotros'. Vuelve la pregunta: ¿quién fue la cabecilla del hecho? La respuesta fue tajante. Ñuqaykum. Del mismo modo en la fiscalía el detenido fue interrogado. Sin embargo, respondió lo mismo: ñuqaykum, llaypaykum.

En este contexto se manifiesta la racionalidad andina: entender que están unidos e incluidos— complementados aunados— porque el idioma permite o posibilita a ser o a hacer. Es más, en el castellano andino se usa frecuentemente al inicio de la conversación: «hermanos y hermanas» que deriva del— wawqi panyikuna, una noción de todos integrados unidos.

Dentro de los pronombres personales la primera persona en plural se presenta de dos maneras: (ver tabla 4)

La idea en un contexto global o universal que compromete a todos a accionar algo está dada por 'ñuqanchik', una idea de todos sin excluir a nadie. Dentro de esa noción global existe una aprehensión subconsciente de ñuqayku 'un sub grupo', un componente más de ñuqanchik. Puede ser conjunto de niños, mujeres, ancianos u otros grupos de personas, los cuales hacen un ñuqayku. Y de ahí la unión de conjuntos; unión de unidades.

Un enfermero en la comunidad de Castillapata³ tenía que

³ Una comunidad a más de 3680 m.s.n.m en Huancavelica — Perú. Su característica es que son quechua hablantes en un cien por ciento de sus habitantes.

TABLA 4

Persona	Pronombres
1°	Ñuqa 'yo'
2°	Qam 'tú'
3°	Pay 'él/ella'
1°	Ñuqanchik 'nosotros (todos en un contexto)'
1°	Ñuqayku 'nosotros (un sub grupo en un contexto de todo)'
2°	Qamkuna
3°	Paykuna

realizar una charla sobre la promoción de la salud —lavado de las manos y de alimentación—, por lo que se expresó de la siguiente manera. “Señores ‘yo’ responsable del centro de salud, vengo a enseñarles cómo deberían lavarse sus manos y sus alimentos”. Pues, este discurso desde la lógica castellana está muy bien, sin embargo las mentalidades de los comuneros entendieron como algo imperativo vertical autoritario egoísta, por lo que se mostraron resistentes y dieron poca importancia al mensaje. Y desde la lógica quechua el discurso sería de esta manera: ‘hermanos y hermanas vengo de centro de salud a que nosotros—“ñuqanchik-mi” aprendamos a lavarnos nuestras manos y nuestras comidas’. En la que el orador hace parte del accionar, no se excluye.

Vocablos que denotan complementariedad

La epistemología griega, romana, explican que la vida y cuanto existe salió de la unidad. Como ejemplo tenemos al marxismo con su frase «uníos proletarios de mundo». En la lógica andina es imposible la unidad de masas, mas es posible la unión de unidades: “ñuqayku”.

En un evento un hermano apasionado por el mundo andino me repitió esos «principios creados por Estermann⁴», aduciendo que eran principios andinos, algo incierto, puesto que tales principios son acuñaciones o creaciones o bosquejos o reflexiones, hechas con paradigmas occidentales, pues los nombres de tales no existen en quechua. Además, en los eventos de carácter andino repiten los que pocos han dicho o establecido sobre esos principios de relacionalidad, complementariedad, correspondencia, y reciprocidad, probables principios y leyes andinos. Y nos preguntamos. ¿Existirá una coherencia con el quechua actualmente vivo y el quechua antiguo?

En verdad, sí existe una noción de “complementariedad” en el discurso del quechua hablante. La manera de entender emparejado, aunado, complementado, apareado de las cosas y de los seres vivos.

La complementariedad se ejecuta con varios vocablos; no solamente con uno, como algunos han establecido. «Yanantin yanantillan» vocablos que apare-

TABLA 5

Vocablos de Complementariedad	Vocablos de Incomplementariedad	Ejemplos
Yana: ‘pareja’.	Chulla: ‘impar’.	- Chulla ñawi ‘un solo ojo’ (que quedó Impar). - Yanantin runa ‘gente con pareja’.
Awa: ‘mellizo’.	Sapan: ‘solo’, uno.	- Awam waway ‘mi hijo es mellizo’. - Sapallanmi waway ‘solo es mi hijo (idea de impar)’.
Illa: ‘Fuente de luz, energía que complementa, paqarina que complementa’.	Qullu: que no florece sin la fuente de energía.	- Llamapaqa illanmi kan chaymi mirakun ‘tiene una fuente de paqarina es por eso se multiplica’. - Kaypiqa llama qullurunmi . ‘aquí la llama se extingue (por falta de illa)
Masi: ‘par, que tiene relación de categoría, igualdad’.	Sapa: ‘solo’, uno.	- Wachay masintin ‘hermanos de la misma madre’. - Sapallan wachasqa ‘solo que ha sido parido’
Ayni: correspondencia.	Qukucha: persona que solo da sin recibir nada.	- Ayninakusun llamkaypi ‘trabajemos reciprocamente’ - Mamaymi qukucha warmi ‘mi mama es una mujer que siempre da sin recibir nada.’
Tinkuq masi: ‘contrincante temporal’.	Mana tinkuq masi: no es de mi competencia.	- Tinkuq masi yawan kallpasaq ‘correr con mi contrincante’ - Manam tinkuqmasiy kanchu ‘no tengo mi contrincante.’
Mata: ‘dos entes unidos’.	Huk: uno solo, unidad.	- Kay papaqa matam kasqan ‘este papa había sido unido’ - Kaypiqa huk papalla kasqan ‘aquí había sido una sola papa.’
Pallqa: ‘dos ramales nacida de uno’.	Huk: uno nomas.	- Pallqa mayu ‘dos ríos que nacen de uno’. - Huk mayulla: ‘un solo río’.

TABLA 6

Sufijos que llevan la complementariedad	ejemplos
- ntin: ‘Unión dual, inclusión’.	- Allguntin ‘Con su perro’
- nku: ‘acción de dos’	- Muchanakuy ‘besarse entre dos’

ce en el diccionario de Gonzales Holguín⁵ significan ‘dos cosas hermanadas’, puede ser esposos, zapatos, etc. Como ejemplo de Holguín “yanantin zapato” significa ‘un par de zapatos’. Anaqa yanaymi ‘Ana es mi pareja’.

Esta noción o razón andina de la ‘complementariedad’ no solamente se denota con yanantin. Tenemos también la ‘dualidad y la paridad’, estructuras o lógicas que están paramentados en las mentes de la quecha hablantes para las situaciones en contextos dados. Ejemplo: se conoce que las plantas son «macho y hembra» idea de que los dos dan un efecto perfecto como es ruda macho y ruda hembra. Entonces, se puede establecer sin conocimiento vasto de otros vocablos del quechua la paridad o dualidad como principios andinos.

5 Diego Gonzáles Holguín, más conocido como Fray Diego Gonzáles Holguín, (Extremadura, España sobre 1560 - Lima alrededor de 1620) fue un sacerdote jesuita español, investigador del idioma quechua, variedad extinta y por entonces usada en la costa, 1 durante la época del Virreinato del Perú.

Se entiende que la reciprocidad es parte de la complementariedad. «qunakuy» ‘darse mutuamente’ y «ayninakuy» ‘ayudarse mutuamente’. La complementariedad se visibiliza en una comunicación oral (ver tabla 5).

Para establecer como la lógica andina la «relacionalidad», «correspondencia», «complementariedad» y «reciprocidad» ni quiera existe una terminología quechua equivalente para tales categorías, sino vocablos que denotan complementariedad. De hecho, una lógica distinta (ver tabla 6).

Estos sufijos podrían darse como: yanantin, awantin, illantin, etc, que indican la complementariedad. Su ejemplo de Gonzales Holguín— Yanantinpa chullan ‘la una de dos cosas pareadas’.

Además tenemos verbos que significan la complementariedad: Hukllaway ‘unir’, Iskaychay ‘emparejar’, Yananchay: ‘casar’, Tinkiy, ‘anudar’, Tinkuy: ‘encontrar’, etc.

El idioma quechua como el aimara y demás leguas andinas,

guardan secretamente muchos conocimientos de los inkas y de los preinkas. Su buen estudio nos evita adivinar o crear leyes o normas aduciendo que eran de los andinos. Este artículo, como parte de un libro y su pronta publicación sobre la racionalidad el idioma quechua, que nos ayude a seguir buscando alternativas para establecer la verdadera racionalidad y de ahí una solución a nuestros problemas sociales y económicos en preservación del medio ambiente para vivir.

NOTAS

- En quechua sureño colla, se utiliza [-n] como equivalente a -mi/-m
- Adverbio de prohibición. La prohibición de todas las normas.
- Incluyente o inclusiva. Es empleada cuando el hablante incluye al interlocutor y está dado por la palabra “ñuqanchik”. Decir, se refiere a todos que se encuentran en el momento o en un contexto.
- Exclusiva o excluyente (e). El interlocutor no participará de lo que diga el hablante y está dado por la palabra “ñuqayku”, decir, se refiere a su grupo no al otro grupo.
- Yana un vocablo polisémico que también significa negro. En este caso tomaremos el significado de paridad.

4 Josef Estermann (1956) es un filósofo y teólogo suizo, conocido por sus estudios en el campo de la interculturalidad, de las teologías y filosofías indígenas de Abya Yala (América Latina) y de la cosmovisión andina.

Remembranza y caracterización de una comunidad aymara

La jach'a comunidad de Santiago de Collana

Por: **Lucila Criales***



Santiago de Collana, emplazada cerca al Illimani guarda características societales muy particulares, especialmente instituciones eficientes y valores tradicionales que se mantienen constantes a pesar de los cambios que ha experimentando la sociedad aymara en las últimas décadas.

Fuente de imagen: <http://www.nonesuchexpeditions.com/nonesuch-features/Why%20Bolivia/Collana/Early%20days.htm>

Algo de Historia

La población de Santiago de Collana y regiones aledañas posee historias fabulosas, cercanas al mito. No tienen fechas de fundación de la jach'a marka porque su historia se pierde en la maraña del olvido y la fantasía amnésica de sus abuelos. Existe buena información acerca del apoyo brindado a Tupak Catari y Bartolina Sisa por parte de la población de Collana y de todo Río Abajo durante el cerco a la Paz en 1781.

En Boleslaw Lewin se encuentra la siguiente relación: "Pascual Callisaya (principal) Titulado Justicia Mayor de la parte de Collana, y río abajo (sic), subtítulo del mismo Tupac Catari en las ocasiones en que éste se em-

briagaba y ausentaba de aquellos lugares, siendo igualmente sus dilectos y confidentes Blas Choque, y otro Blas Choque hermano, existentes... , en el alto de Utunia donde tienen sus fortificaciones para resistirnos según las noticias adquiridas por el que confiesa en el pueblo de Achacache agregándose hasta 4.000 indios en este parage (sic). La entrada a los parajes que llaman río abajo de La Paz que eran los últimos rebeldes de aquellas intermediaciones estando ya sometidos Diego Tupac Amaro..." (p. 819)

"... que en el campos (sic) de Collana, entendió habría hasta 30 armas de fuego de los cuales llevó 7 el rebelde Tupak Katari al santuario de las Peñas (Lewin, Boleslao, p. 817) La Rebelión de Tupac Amaru y los Orígenes de la Independencia de Hispanoamérica. Sociedad Editorial

Latinoamericana. Bs. As., 1967. 3ra. Edición.

Los más viejos cuentan que antes de las Guerras de Independencia pasó por Collana el Gral. Manuel de Goyeneche y su ejército, tratando de pacificar a los indios insurgentes o rebeldes que apoyaban a Juan Manuel de Cáceres, a la cabeza de la Segunda Expedición Rioplatense que luchaba contra las tropas realistas en lo que entonces era parte del Virreinato de Lima.

Observando los principios organizativos de la Collana actual

Añado a esta historia documentada el relato oral que recogí de boca de un cura franciscano que llegó a Santiago de Collana hace más de media centuria. Contaba que llegando en una ocasión a la población abajeña (de la región de Río Abajo, sector Loma), de

Santiago de Collana para impartir los santos óleos a una autoridad moribunda. Ya en la entrada del pueblo observó que esta se hallaba cerrada con un candado. La explicación de los originarios era la siguiente: "no dejamos que entren los blancos, aquí somos puro originarios, a usted lo aceptamos porque es sacerdote y tiene que ayudar a morir bien", como dios manda. El sacerdote católico cumplió su deber y se fue un tanto extrañado por las acciones de los lugareños. Me relató haber visto una comunidad muy bien organizada, dividida en cinco zonas y con autoridades bien respetadas y muy estrictas.

Ahorrándome explicaciones que aludirían a un cierto racismo de los originarios de aquella época, prefiero mostrar la cara buena de dicha actitud contra el blanco, con las siguientes observaciones

* *Lucía Criales es integrante del Taller de Historia Oral Andina (THOA)*

producto de mi trabajo de campo.

A mi llegada a Santiago de Collana observe que esta Jach'a Marka -como la llaman los lugareños-, se ha mantenido como población originaria, sin pueblo de vecinos. Nunca fue hacienda y se rigen por sus propias autoridades: Mallkus Escolares, Hilaghatas y un Agente Cantonal. Nos dicen que es una Marka libre y reconocida por el Estado boliviano (aquí podríamos referirnos a un "pacto de reciprocidad"). Datos etnográficos muestra a los collanas (de donde provienen las autoridades principales) como los de mayor jerarquía en el mundo andino, de hecho, Collana -dice en el diccionario de Bertoni-, Cosa prima, excelente. El primero, Nayra. Actualmente ellos saben que son la "Jach'a Comunidad"-de la región, la Marka grande, dicen otros.

Collana es una población de 2.000 habitantes entre niños y adultas que vive bajo el control de sus autoridades las cuales ejercen supervisión a las familias. Por ejemplo, las autoridades salen por las noches (hacen guardia), vigilan que ningún joven esté bebiendo. Si encuentran a uno, multan a sus padres. En Collana no existen ladrones. Cuenta una señora que hace muchos años agarraron a tres ladrones que eran de afuera, los castigaron colgándolos del dedo del pie a tiempo de pedir explicaciones de por qué, para qué, de cómo y hace cuánto tiempo que se habían hecho ladrones (una verdadera terapia psicológica), luego de lo cual, los soltaban.

En Santiago de Collana (sector lomas), a las espaldas del Illimani, no hay violencia doméstica, maltrato al adulto mayor ni abandono de niños, esa es norma de vida que la vienen practicando desde sus awichos y awichas. Los nietos dicen a las abuelas y abuelos "papá" y "mamá".

En el encuentro persona a persona nadie ignora al otro, todos se saludan. Los menores saludan a los mayores diciendo "tío, tía". Entre mayores el saludo es de rigor y a cada encuentro. Prima el respeto por la persona, mucho más si es awicha o awicho.

En Collana la comida básica no se compra ni se vende,

se invita, eso me lo dijeron los propios collanas cuando yo pregunté dónde podía comprar comida. Asimismo, ningún visitante se queda en la calle sin alojamiento. "Cualquiera te va a dar cama -me dijeron-, andá nomás". El huésped encuentra el mejor cuarto, con las mejores frazadas. Alla la hospitalidad es ley, tal como lo era en el Incario, según refiere Guamán Poma de Ayala.

En esa antigua marka aymara la orden de la autoridad se obedece, tanto en lo concerniente a las labores agrícolas (sus turnos de siembre, cosecha, etc.), a la convivencia social como a la administración de justicia. Los visitantes deben pedir autorización al Hilacata para tomar fotos, filmar, asimismo las autoridades orientan al visitante y lo acogen como amigo o "conocido". Los Agentes Cantonales, Mallkus y Hilaghatas suelen ser muy enérgicos. En los actos importantes siempre portan el bastón de mando.

Otros datos dispersos

Collana es una población que se remonta a tiempos milenarios, corresponde en su temporalidad al periodo post Tiahuanaco. Los documentos Mas antiguos indican que estos eran cabezas de panacas como autoridades principales y por tanto de mayor jerarquía que las otras etnias, los cuales eran sullcas, es decir hermanos menores.

Se conoce por la etnohistoria que un elemento ordenador de espacio (Hanan Urin) era la jerarquía ya que siempre uno de los segmentos debía ser superior al otro. Urco más que Uma y Hanan más que Urin, pero uno no puede existir sin el otro, por ello se habla de es asimetría y complementariedad. Asimismo, la marka, por definición es el lugar de mayor jerarquía de la cual dependían otras poblaciones menores junto con sus autoridades. El mismo principio se observa en los ayllus. Los ayllus "Collana" o "Hila" de donde provienen las autoridades principales se consideran de mayor jerarquía. Mientras ayllus, como "Sulca", son los "hermanos menores" (Medinacelli, Señoríos y desarrollo regionales (p.111). Bolivia. De los Orígenes a los estados prehispánicos, 10000 a. C-1540 d.C. Coordinadora de la Historia. T. I)

Un dato interesante: En Sacaca



La iglesia de Santiago de Collana es el epicentro del culto a Tata Santiago. En la foto se puede observar una escena de la fiesta del pueblo.

Fuente de la imagen: <https://www.facebook.com/SantiagodeCollana/photos/pcb.2372736062765317/2372735919431998/?type=3&theater>

(Norte de Potosí) el pueblo se halla dividido en Hila, Pagre o Pajil y Sulca. Hila es Hanansaya y Sulca es Urinsaya. En Hila se ubica Collana y en Sulca también se ubica el Ayllu Collana (idem, Medinacelli).

Otro dato extractado de la revista Cordillera, escrito por Antonio Alborta Reyes, publicado por el Ministerio de Educación y Cultura el año 1957. Artículo titulado "La Paz y la provincia el Cercado". Una obra póstuma de don Rigo-berto Paredes, a la letra dice:

"Concretamente motivos generales, relata Paredes en su estilo documental de gran precisión el encanto frondoso de Obrajes, feudo jesuita en la primera parte del coloniaje y propiedad después de los Landavere y sus descendientes como la célebre Teresa Villaverde, dama hijodalga y rica hembra chapada a la antigua, gente de pro como lo fuera también doña (sic) Isidora Segura, madre de José Ballivián e hija del Brigadier don Sebastián y esposa de aquel realista Jorge Ballivián que los patriotas de

1814 mataron a las puertas de su casa que hoy es el Min. De RR EE. De la República -el ingenuo paganismo riente de Mecapaca o Mecapata "Yosiwara" de los antiguos aymaras y después Real de placeres de españoles y criollos, antiguamente nido de indios bravos -en Kollana se enquistan los últimos ejemplares puros del aymarismo colectivista, cuyo orgullo totémico les hacía remontar su nobleza milenaria y zoomorfo hasta las águilas-, Mecapaca que las erosiones y los embates de los ríos de pendiente rápida se van comiendo en la actualidad, como casi todos los otros valles comarcados de La Paz, sin que la lucha contra las depredaciones de la naturaleza se encare aún allí en forma integral y científica" (CORDILLERA. 4. Revista Boliviana de Cultura. Enero - febrero 1957. La Paz - Bolivia. P. 78 y 79)

Esta es en suma la investigación documental y mediante la historia oral que he podido realizar durante los años 2017-2019.

Pensamientos sobre la sociedad andina

Gamaniel Churata: precursor de la sociología andina

Por: Pablo Masías Núñez del Prado*

Gamaniel Churata, seudónimo de Arturo Peralta Miranda (Arequipa 10 de junio de 1897 - Lima 8 de noviembre de 1969), fue un literato, periodista, filósofo, sociólogo y político, que fusionó las literaturas "vanguardista" e "indigenista" y fue precursor de una sociología andina, no sólo por su temática, sino por su lógica andina, enfoque analítico y método experimental.

Se trata de un personaje con una biografía extraordinaria, que residió y tuvo su primera formación escolar en Puno, siendo alumno del maestro José Antonio Encinas, perseguido por el gobierno de Sánchez Cerro por sus expresiones políticas reivindicativas se refugió en Bolivia durante 30 años, donde destacó en periodismo y como literato. Publicó en Puno, antes del exilio, entre otras iniciativas el Boletín Titikaka, además de ser bibliotecario municipal y conservador del museo de la ciudad lacustre.

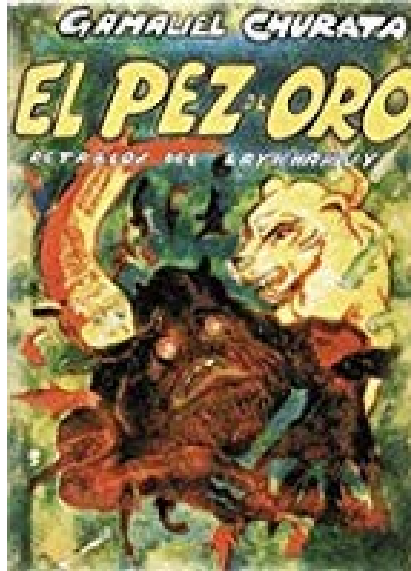
Uno de sus últimos seguidores en Puno fue don Inocencio Mamani, dirigente del grupo Orkopata y autor de la primera y posiblemente única obra de teatro en quechua "Sapan Churin" ("Hijo único"), a quien conocí porque compartíamos la afición al andinismo, que no sólo me permitió ascender con él al nevado "Kunurana" (Santa Rosa, Melgar) en la década de los 70, sino recibir destellos del indigenismo de Churata.

Su obra "El Pez de oro" se editó en Bolivia y recién a partir de la década de los años 90, ha sido estudiada y tratada de entender.

En las siguientes páginas analizo su contenido sociológico, proponiendo que es precursora de la sociología andina, que me encuentro desarrollando.

SU PERCEPCIÓN SOBRE LA SOCIEDAD Y POLÍTICA DEL INKARIO

Considera las sociedades andinas como un "estado socialmente superior de convivencia humana", constituyendo el "primer imperio histórico de trabajadores" que fue devastado por una "ola de facinerosos" (citando a Oswald Spengler) y que tuvo grandes dificultades para caracterizarlas, cayendo en la monstruosa simplicidad de método, al colocar al



Gamaniel Churata hizo importantes reflexiones en su libro "El Pez de oro" en relación a la importancia de la producción - reproducción en los Andes y cómo eran equilibrados con el control de natalidad.

Fuentes de las imágenes: <http://www.casadelaliteratura.gob.pe/simposio-sobre-gamaniel-churata/>

inkario en un estrato de la "barbarie". Por lo que su estudio debe vencer utopismos y majaderías.

Adelanta que su organización social no parece desprenderse de la horda, constituyendo el inkario un desenvolvimiento superior del clan, proviniendo del "ayllu punalúa, o algo así". (p.15)

Que necesita un mayor examen histórico, "por cuanto sus complejos son también, fisiológicos y responden a los mecanismos de la materia".

Afirma que durante el inkario no conocieron el hambre, el abastecimiento estuvo sistematizado y regulado en los tarpos. La tierra se reservaba para los que podían formar familia (ser marido de una mujer y padre de sus hijos).

No eran militaristas, ya que "van a la guerra, no al saqueo". Por eso cuando vinieron los invasores, pelearon contra "el rayo" y sintieron que un "fuego nuclear" los abatía.

Tenía la convicción o creencia de que los andinos provenían de la "cultura atlanta", por lo que la posición del eje de la tierra debió ser otra.

Interpretó que era una sociedad política antes que teológica, ya que carecían de una "religión del estado" ya que permitían en politeísmo. Sin embargo, entre sus dirigentes ("orejones") habían "escépticos volterianos".

Logró comprender, algo que recién la neuropsicología está corroborando con el estudio del "gen de la empatía", que su sensibilidad subsiste con "átomos sanguíneos" de su discurso vital. En la célula, de otra manera condenado a desaparecer. Concluyendo que "Su mito inkásico debe ser con ego"

Para sentenciar finalmente, sobre el tema, que el "destino del hombre se decide no en sus periferias sino en el átomo que forma. En posible alusión a los genes que posee, producto de su propia evolución.

No obstante, su certera intuición sobre la esencia y contenido de las formaciones andinas traspasa cualquier límite, que sólo ahora, con los aportes de la "sociología andina" se están logrando develar...

LITERATURA DEL NUEVO CONTINENTE

Sobre la literatura de nuestro continente, afirma que: "...la única patria de esta Literatura Americana es el idioma español. Y que "visto con seriedad y sin mestizos chauvinismos se halla condicionado al determinismo del idioma, que es el cosmos de toda literatura" (p.12)

...que si hay una voz "americana" en la Literatura Española es la de Calderón de la Barca.

¿Qué esquiliano desgarramiento

americano que el del Segismundo de «La Vida es sueño»?

¿Qué delito cometí contra vosotros? naciendo? (p.9)

...entenderán en qué grado los americanos no Podemos ser sino indios, o kiuikos.

En la Runa-Sini, según el P. Mossi, el vocablo "aborigen" se traduce por la voz kiuiko, con la que no ha muchos años se ofendía a los criollos bolivianos. (p.11)

Sentenciando finalmente, que se podrá comprender que si América ha perdido toda esperanza de expresarse en un idioma con patria, más que ocioso, es cretino, hablar de Literatura Americana. Debe hablarse de Literatura Española de América, y con más propiedad de Literatura Española a secas. (p.13)

EL PAPEL DE LA REPRODUCCIÓN

Con una increíble intuición, a pesar de la insuficiente información de la que disponía, afirma que el inkario tiene "un desenvolvimiento superior del clan, proviniendo del "ayllu punalúa, o algo así" (p 15). Encontrando su origen sociológico en un tipo de familia (relaciones de reproducción) que corresponde a matrimonios entre grupos de hermanos, que significan la disminución de las relaciones sexuales incestuosas, que eliminan las que se producían entre hermanos.

* Pablo Masías Núñez del Prado es Doctor en Sociología

Explicando el cambio social con la disminución de las relaciones de reproducción incestuosas, que repercuten directamente en el aumento de la fertilidad y por lo tanto en el crecimiento de la población, que antecede las relaciones sindiásmicas, que darían lugar al modo de reproducción recíproco correspondiente a la sociedad Inka. Lo que está claramente conectado con los efectos que conocía de las relaciones incestuosas, y que expone así: Entre los animales no hay matrimonios consanguíneos, al menos en forma indistinta, pues "sienten" que esas uniones los hacen débiles. (p.55)

No bien el hombre descubrió, y no mediante intelección trascendental, que el hijo de consanguíneos estaba destinado a profundizar las zonas negativas de sus padres, y se estableció el principio de que el acoplamiento debía hacerse entre genes no consanguíneos, se puso la generación en pasmo de guerra. Y varón y varona, aun viniendo de linajes socialmente afines, quedaban librados a todas las concurrencias. Esta fue, indudablemente, una de las formas, y la más vigorosa, que superó la promiscuidad endogámica, que al garantizar salud en la postrimería hizo posible la subsistencia de la especie y determinó el curso de su proceso. (p.56)

Que no es nada menos que uno de los puntales de la sociología andina, que explica que el cambio social se produce por el desequilibrio entre la producción y la reproducción que a partir del establecimiento de las relaciones de reproducción punalúas, aumenta la población, superando las posibilidades de la producción que necesitaban para su subsistencia. Así, exige las nuevas relaciones de reproducción sindiásmicas (con el Modo de Reproducción Recíproco) de la sociedad inka, que empieza a controlar la natalidad, para alcanzar un equilibrio.

Agregando que ...el sucedáneo inkaico imponía la monogamia, y tras esto la exogamia, de suerte que no solamente estaba impedido de tomar esposa de su linaje, sí, al contrario, debía aceptar la que él, o sus lugartenientes, le señalaban, evidentemente considerando factores que garantizaran descendencia saludable (p.56)

Con lo que confirmaría que ...el hombre tiene un destino, que pertenece no a la Divinidad, sí a sus nervios, mientras se guía por la sabiduría que ellos secretan, se apoya en ella y con ella se ilumina. (p.58)

Lo que queda confirmado con el mandamiento, que para formar sus hogares debían buscar gentes de su especie, pero no la misma

familia. Ampliando que el matriarcado se caracterizó por una mayor prolificidad, que explica el mayor crecimiento poblacional dentro de ese periodo que encaja perfectamente con el proceso andino, de acuerdo con la sociología andina.

Para finalmente pronosticar que:

Cuando la embriogenia haya alcanzado mayor dominio para el análisis, se verá que la Naturaleza al dar la plenitud del ser a los organismos que la integran, impone leyes que si no se cumplen llevan a la degeneración y a la muerte. Y que esta batalla por la virtud comienza en los laboratorios amorosos de la gémula, para manifestarse después en los grandes instintos que gobiernan las especies. (p.64)

EQUILIBRIO PRODUCCIÓN-REPRODUCCIÓN

Comprendió y expresó la estrecha relación que hay entre la producción (y su almacenamiento en depósitos) y la reproducción que se expresa en la capacidad para formar familia (reproducirse).

En ese orden de ideas, afirma que: el abastecimiento estuvo sistematizado y regulado en los tampus. La tierra se reservaba para los que podían formar familia (podían ser marido de una mujer y padre de sus hijos). Con lo que habrían garantizado el equilibrio producción-reproducción, donde la producción de subsistencias dependía de la creciente población; y al revés, que la reproducción dependía de las posibilidades de producir sus subsistencias.

Explicando que vendrá a comprobar que la natalidad regulada es el hecho en este orden característico de la sociedad testicular; como la natalidad ilimitada lo fue del matriarcado (p.314), que constituye la afirmación que durante la sociedad inka, con el establecimiento del Modo de Reproducción recíproco, con sus respectivas relaciones de reproducción sindiásmicas, necesitaron disminuir el crecimiento poblacional. Por lo que establecieron el control natal.

Y sobre la forma en que se hizo, mediante la actividad sexual, con relaciones fuera de la vagina, da muchas luces con el siguiente relato.

Cierta vez, no poco asombrado, vi a joven khonkhachi encarnarse con tanta naturalidad con mozueta —su prima hermana—, que lo menos que pensé fue lo que cualquiera en este caso: que el khonkhachi con anterioridad había usado de su parienta. Cuando a los ocho días comprobé que la prima-hermana seguía virgen... En aquel joven, y en la

muchacha de la misma manera, actuaba coeficiente convertido en instinto: biofilia; o, al revés, coeficiente instintivo convertido en ley: inkaismo. (p. 57)

Demostrando que si después de tener relaciones sexuales, seguía virgen, es que no fueron relaciones vaginales, por lo que no fue fecundada. Sobre lo que la sociología andina tiene una clara pista en la prédica clerical contra el "pecado nefando" (detectado mediante las confesiones religiosas) que consistía en relaciones sexuales sin penetración vaginal (orogenitales, intrafemorales, anales, etc.) con las que evitaban la fecundación y por lo tanto el control natal, que es la principal característica de las relaciones sexuales sindiásmicas.

... el sucedáneo régimen político económico del Inka no fue de barbarie sino de profunda significación humana; y que haber establecido que nadie sino el hombre tiene derecho a la tierra en cuanto individuo fértil, constituye la raíz de la verdadera cultura.

Con lo que relaciona la producción agrícola, con la reproducción sexual, que es uno de los principales aportes de la sociología andina.

Así Churata coincide con la sociología andina, que propone que las relaciones de reproducción operativizan las leyes de población... que intervienen en los cambios producidos por los desequilibrios entre la producción y la reproducción, en sociedades "cooperadoras" donde no se inventó la propiedad privada, ni el estado, ni menos la explotación.

LOS GENES ANDINOS DE PAUL GAUGUIN

Al pintor impresionista francés Paul Gauguin lo considera ...radicalmente americano de América, proclive al parentesco con los decoradores de mates nazcas o mochicas; siente el cobre, la tectónica de la figura, el bloque. Quienes conocen su biografía comprenderán ahora en qué medida obedeció a succión arcaica superior a cuanto evalúa la mentalidad occidental.(p.22)

Aunque la explicación de una suelta "succión arcaica superior" no la sustenta, cuando considera que fue nieto de Flora Tristán (hijo de su hija) descendiente de una familia nacida en las tierras de los inkas, le daría una explicación genética, que increíblemente estaría abonando a favor de que los genes andinos, que pueden mezclarse con los transmitidos por el mestizaje, pudieron llegar al famoso pintor, que aparentemente no tiene antepasados europeos de su estilo, que estaría más

relacionado con el arte desarrollado en los Andes.

Es posible que la familia Tristán, criollos nacidos en Arequipa en dos generaciones, pudieron recibir genes andinos a través de los cruzamientos que tuvieron sus abuelos José Joaquín Tristán del Pozo y Carassa y María Mercedes Moscoso Pérez Oblitas, que con esas cuatro entradas de genes (Carassa, Del Pozo, Moscoso, Pérez Oblitas) pudieron recibir la herencia andina, que no se elimina, sino por el contrario se mantiene indefinidamente en sus descendientes.

Independientemente de que el estilo artístico de Gauguin fuera singularmente adquirido durante su vida, o por genes andinos de su abuela Flora Tristán, quien pudo haber tenido antepasados mestizos; su propuesta es un extraordinario aporte para la comprensión genética de una población que evolucionó durante unos 20 mil años en los Andes Australes. Con mayor razón si consideramos que debe existir un "gen de la empatía" que sería un importante rasgo neuropsicológico, gracias al cual pudieron desarrollar la cooperación que les permitió sobrevivir a los primeros ocupantes de este continente a más de 2,500 msnm y con menos de 564 Torr de presión atmosférica, de la que depende la suficiente recepción de oxígeno para el metabolismo animal.

PRECURSOR DE LA SOCIOLOGÍA ANDINA

Gamaniel Churata, sólo por haber considerado que la sociología moderna cayó ...en la monstruosa simplicidad de método, al colocar al inkario en un estrato de la "barbarie" (p.16) se ganó el título de precursor de la sociología andina. Pero además llegó a la profundidad de considerar la reproducción biológica necesaria en el análisis sociológico, fijó su atención en el equilibrio que se tuvo entre la producción y la reproducción y logró intuir la presencia de genes, así les llame "succión arcaica superior", en la transmisión de caracteres artísticos.

Por todo ello y mucho más, no podemos dejar de considerarlo un genuino precursor de la sociología andina, que sólo ahora sabemos que es complementaria, de equilibrio recíproco, analítica y experimental.

Bibliografía

El Pez de Oro. (Relatos de Laykhakuy) Editorial Canata, Roldando Diez de Medina, 2007, La Paz, Bolivia.

Sobre la ausencia de historia escrita sobre un partido político

El MAS-IPSP no tiene quien le escriba

Por: Carlos Humberto Burgoa Moya*

La historia del Movimiento al Socialismo – Instrumento Político por la Soberanía de los Pueblos, (MAS-IPSP), desde que se fundó allá por la década de los 90s, hasta ahora y siendo gobierno ya 14 años, no tiene registrada su historia oficial o una aproximación histórica, sea por iniciativa propia o por iniciativa desde el Estado, al menos no se sabe oficialmente.

A raíz de la denuncia hecha por el senador beniano, Yerko Núñez, del opositor de Unidad Demócrata, quien aseveró que “De acuerdo con las investigaciones que hemos hecho pudimos constatar que la Vicepresidencia del Estado, en noviembre de 2017, adjudicó y contrató los servicios para la impresión de cartillas “Historia del MAS-IPSP” y otros dos, con un costo de Bs 27.000¹, y la respuesta de la Vicepresidencia dice “Se recomienda al senador Yerko Núñez esforzarse en leer y apoyar a los investigadores bolivianos», además explica que ésta dependencia estatal “es una institución que apoya la producción intelectual nacional e incentiva a la lectura por lo que, hasta el momento, desde 2006, ha publicado más de 170 títulos en los que se han tratado distintas temáticas, abordadas desde diferentes puntos de vista”².

Desde el punto de vista académico, social y político, es recurrente que el país en su conjunto, sepa cómo se organizó una organización política, sea éste de izquierda o de derecha o tenga raíces más extremas, como las que tuvimos en su momento en la historia de Bolivia.

Pero llama la atención que desde que en 2006 el MAS – IPSP, asume formalmente un Estado Republicano y en 2009 sea un Estado Plurinacional, se haya producido tanta producción bibliográfica, que no está mal. Ya que la propia Vicepresidencia del Estado



Algunas de las publicaciones en torno al MAS - IPSP. Es notorio que muchas de las publicaciones se enfocan la vida de Evo Morales y no en la constitución del MAS-IPSP como partido.

Fuente de la imagen: Imagen provista por el autor del artículo

Plurinacional de Bolivia animosa pública la Revista La Migraña –que en sus inicios lo regalaba y hoy lo vende a un precio módico– además de la Revista Fuentes –ejemplar que se regala– y que la primera ya va en su número 31 y la segunda en su número 61. Es un esfuerzo notable y ponderable, porque en un país que no lee, de acuerdo a los últimos datos a raíz de la última feria del libro, estas producciones son encomiables para la formación social y política de nuestros futuros científicos sociales que necesita nuestro país.

Y una institución como la Vicepresidencia, que no lo haya hecho público dicho material hace que se tejan diferentes versiones sobre el origen del MAS-IPSP.

¿Porque no hay una historia oficial del MAS – IPSP?

La producción bibliográfica de la incursión política del llamado Instrumento Político, en el quehacer

político en este país, para muchos no está bien documentado. Las investigaciones hechas hasta ahora, indican que fueron hechas más por investigadores del exterior y alguna proporción a los nacionales que se interesaron en dicha historia y no porque no la hay, sino porque desde la propia organización política se denota poco conocimiento de ella, y no porque no haya, sino porque es más fácil ser hoy Evista que ser del Instrumento, justifican muchos de ellos, ya gran parte de la producción bibliográfica recae en la historia personal de Evo Morales y no así de la organización política que lo sustenta y lo llevó al poder.

Pero, la historia será impecable cuando las futuras generaciones ávidas de lectura pregunten quiénes fueron los que protagonizaron dicha fundación o quiénes fueron los que impulsaron este “partido político”; habrá una ausencia de historia.

No cabe duda que los actuales conductores del llamado “Proceso de Cambio”, haciendo excepciones, no fueron los que impulsaron dicha conformación política y más bien algunos de ellos estuvieron en la acera del frente, pero lo lamentable es que un “partido” de tanta envergadura que en sus listas de afiliados suma a casi un millón de simpatizantes³, no haya una historia oficial llama la atención.

Va cómo ejemplo

Con una labor loable Pedro Portugal y Carlos Macusaya⁴, do-

3 <https://eju.tv/2019/01/cuantos-funcionarios-publicos-hay-en-el-pais-y-cuantos-militantes-del-mas-estan-habilitados/> MAS tiene 991.092 militantes habilitados para votar. 27 de enero de 2019

4 Pedro Portugal Mollinedo y Carlos Macusaya Cruz. (2016). El indianismo katarista Una mirada crítica. La Paz, Bolivia: Fundación Friedrich Ebert (FES).

Se puede descargar ese libro en ver-

1 Periódico El Deber 31/07/2019

2 Idem

* Carlos Humberto Burgoa Moya es Lic. en Comunicación Social de la UMSA

cumentaron al Indianismo y al Katarismo y que por medio del periódico digital Pukara, Portugal llega a miles de ciudadanos mes a mes con sus ediciones, y así hacer conocer lo que la prensa oficial no la divulga para las futuras generaciones lo que fue esta tendencia ideológica en los años 60 y 70 y 80s y no cabe duda que en los años 40, 50 y 60 Augusto Céspedes, Carlos Montenegro, entre otros, documentaron la historia del Movimiento Nacionalista Revolucionario (MNR) o yendo más allá cómo Guillermo Lora, hizo del Partido Obrero Revolucionario (POR) una organización de lectores voraces para enseñar la historia de su organización política y de los avatares del sindicalismo boliviano. Fueron esos hombres y mujeres que enseñaron que la única forma de conocer la historia de Bolivia, es a través de su producción bibliográfica y es en base a la experiencia documentada la que puede mostrar que camino siguió a lo largo de su historia.

Algo de historia

Uno de los rasgos particulares de hoy sobre el origen del MAS-IPSP, llega a particularizarse que el origen de esta organización política se dio a partir de 2005 a raíz de la primera victoria electoral acaecida ese año. Pero no es así, el surgimiento de la Confederación Sindical Única de Trabajadores de Bolivia (CSUTCB) que se fundó en 1979, trajo una nueva forma de encarar la política en nuestro país, ya que lo tradicional desde el origen mismo de la Central Obrera Boliviana (COB) allá por el año de 1952, de matiz obrero, no cabía o no era visto con buenos ojos que los campesinos sean el baluarte de las transformaciones en Bolivia, es por ese motivo a raíz de una crisis de liderazgo que en 1988⁵ en el Congreso Extraordinario realizado en Potosí, sale a relucir la Tesis de que se debe construir un Instrumento Político, desde el movimiento campesino y que sume a las obreros y clases medias para lograr un verdadero cambio en estas tierras y lograr una verdadera independencia nacional, que evidentemente no se puede alinear a la creación de éste instrumento sea de izquierda o derecha. Lo que estaba claro es que no eran los partidos

que pululaban en dicho conclave quienes deberían ser los abanderados en la construcción del Instrumento, porque fue el movimiento campesino con aciertos y errores, quien dio el primer paso y fue en 1995 donde se creó la Asamblea por la Soberanía de los Pueblos, hoy llamado Instrumento Político por la Soberanía de los pueblos.

Han pasado años y la enseñanza de los congresos del movimiento campesino, pasan desapercibidos, y no porque no haya la riqueza del debate mismo, sino porque los propios historiadores, de nuestros tiempos no revisan las memorias de estos y es más fácil ver lo que está en el tapete que buscar dentro y, porqué no decir, los propios medios de comunicación no los toman en cuenta dichos congresos o no hacen cobertura como lo hacían en el pasado.

De nada sirve llenar las bibliotecas de libros que no son consultados y subrayados para entender lo que está pasando en Bolivia, porque es fácil regalar, lo que está siendo difícil es hacer un seguimiento pormenorizado si de lo que se está regalando sirve o no sirve o es simplemente un exigencia para cumplir metas y no ver objetivos concretos y verificables para que en base a este material no caigamos en el pasado del que tanto nos está costando salir.

Que el impulso que pone la Vicepresidencia en editar los 200 libros, a través del Centro de Investigación Social (CIS) hacia el bicentenario, venga acompañado de historias de movimientos políticos, así diversificaremos los estudios y quizás nos acerquemos a la verdadera historia de cada uno de ellos, con una mirada diversa como somos y pongamos el conocimiento al servicio de todos y todas, ya que como dice este periodista americano "la historia tiene por costumbre permanecer dormida durante largos periodos, para volver a presentarse a las nuevas generaciones al cabo del tiempo"⁶.

sión pdf ingresando al siguiente enlace:
<http://library.fes.de/pdf-files/bueros/bolivien/12424.pdf>

5 Talleres CEDLA N° 8: CSUTCB: debate sobre documentos políticos y asamblea de nacionalidades. Ricardo Calla, José Enrique Pinelo, Miguel Urioste.

6 Fernando García Mongay. (2005). Un día con Jon Lee Anderson. Asociación de la Prensa de Aragón: Aragón.

Tres medios alternativos —Rimay Pampa, Hora 25 y Pukara— hemos decidido emprender tareas conjuntas de difusión, en espera de niveles comunes más integrados.

De parte de Pukara presentamos informaciones o comentarios publicados en Hora 25 y Rimay Pampa, sugiriendo la lectura de los mismos a nuestros lectores.



Google pone a tu disposición su nuevo buscador de noticias falsas

"La web de Google se llama Fact Check Explorer y en su propósito de tratar de desacreditar la cantidad de noticias falsas que circulan por los distintos canales de internet ha llegado a acuerdos con empresas en varios países del mundo para que sirvan como proveedores de los desmentidos".

Leer noticia ingresando a:
<http://rimaypampa.com/google-pone-a-tu-disposicion-su-nuevo-buscador-de-noticias-falsas/>



Ponencias en PDF de la LXVI Cátedra Libre Marcelo Quiroga Santa Cruz: "La Amazonía en el marco de la integración energética regional: Situación y perspectivas: una mirada desde Brasil y Bolivia"

Roger Cortez, Docente Investigador de la UMSA (PDF): "Presente y perspectivas de la matriz energética latinoamericana". Luis Novoa, Docente investigador de la Universidad de Rondonia – Brasil (PDF): "Amazonia integración y mapas". Francisco Kelvim Nobre Da Silva, Representante del Movimiento de Afectados por Represas MAB – Brasil (PDF): "Matriz Energética Boliviana y tendencias en América Latina". Carlos Revilla, Investigador del Centro de Estudios para el Desarrollo Laboral y Agrario (PDF): "Megaproyectos hidroeléctricos y urbanización extensiva en la Amazonía: Las reconfiguraciones socio-territoriales de la integración sudamericana".

Leer noticia ingresando a: <http://hora25.info/node/2107>